

77

ASOCIACIÓN BÍBLICA ESPAÑOLA



Napoleón Ferrández Zaragoza  
Luis Sánchez Navarro (eds.)

# Comenzando desde Moisés

La obra de Lucas  
y el Antiguo Testamento

*Con la participación de:*

---

Ianire Angulo Ordorika  
Josep Boira Sales  
Juan Luis Caballero  
Pablo M. Edo  
Napoleón Ferrández Zaragoza  
Francisco Pérez Herrero  
Antonio Rodríguez Carmona  
Luis Sánchez Navarro  
Cristóbal Vilarroig

monografías bíblicas

verbo divino

**COMENZANDO DESDE MOISÉS**

ASOCIACIÓN BÍBLICA ESPAÑOLA  
MONOGRAFÍAS BÍBLICAS

---

77

Napoleón Ferrández Zaragoza  
Luis Sánchez Navarro  
(eds.)

COMENZANDO  
DESDE MOISÉS  
La obra de Lucas  
y el Antiguo Testamento

*evd*

Editorial Verbo Divino  
Avenida de Pamplona, 41  
31200 Estella (Navarra), España  
Teléfono: 948 55 65 11  
Fax: 948 55 45 06  
www.verbodivino.es  
evd@verbodivino.es

© Editorial Verbo Divino, 2020  
© Asociación Bíblica Española, 2020

Diseño de cubierta: Francesc Sala

Impreso en España – *Printed in Spain*  
Impresión: Liber Digital, Casarrubuelos (Madrid)

Depósito legal: NA 1045-2020

ISBN: 978-84-9073-511-4

Cualquier forma de reproducción, distribución, comunicación pública o transformación de esta obra solo puede ser realizada con la autorización de sus titulares, salvo excepción prevista por la ley. Diríjase a CEDRO (Centro Español de Derechos Reprográficos) si necesita reproducir algún fragmento de esta obra ([www.conlicencia.com](http://www.conlicencia.com); 91 702 19 70 / 93 272 04 47).

# Contenido

<b>Presentación</b> .....	7
<b>El Antiguo Testamento en el evangelio de Lucas</b>	
Antonio RODRÍGUEZ CARMONA.....	9
<b>La teología de Lucas y el Antiguo Testamento: raigambre y novedad</b>	
Luis SÁNCHEZ NAVARRO.....	23
<b>Jerusalén en el evangelio de Lucas</b>	
Josep BOIRA SALES.....	37
<b>Moisés, Jesús y el envío de los Doce (Lc 9,1-6.10)</b>	
Napoleón FERRÁNDEZ ZARAGOZA.....	55
<b>El Antiguo Testamento escondido en la Pasión según Lucas</b>	
Cristóbal VILARROIG.....	79
<b>Herederos de una tradición exegética.</b>	
<b>La «piedra desechada» en la obra lucana</b>	
Ianire ANGULO ORDORIKA.....	103
<b>El Antiguo Testamento en el discurso de Pedro el día de Pentecostés (Hch 2,14-40)</b>	
Francisco PÉREZ HERRERO.....	147
<b>La tienda caída de David (Am 9,11-12) en el discurso de Santiago (Hch 15,13-21)</b>	
Pablo M. EDO.....	169
<b>El discurso de Pablo ante Agripa (Hch 26,2-23): trama lucana y trasfondo veterotestamentario</b>	
Juan Luis CABALLERO.....	199
<b>Índice general</b> .....	235

## Presentación

«**C**omenzando desde Moisés y desde todos los profetas, les explicó en todas las Escrituras lo referente a sí mismo» (Lc 24,27). En el diálogo de Jesús con los discípulos de Emaús culmina una dimensión fundamental del tercer evangelio: el recurso al Antiguo Testamento como clave de comprensión del ministerio y del misterio de Jesús; el libro de los Hechos, particularmente en sus discursos, desarrolla el verdadero «programa» que suponen estas palabras del Resucitado. La obra lucana encuentra pues en el diálogo constante con la Escritura de Israel una clave de comprensión. Las contribuciones que presentamos en este volumen, fruto maduro de un trabajo en común durante varios años en el seminario permanente «Evangelios y Antiguo Testamento», desarrollado en el marco de la Asociación Bíblica Española, manifiestan la relevancia de este hecho para la exégesis de los escritos lucanos y muestran además la fecundidad de esta aproximación.

En primer lugar, Antonio Rodríguez Carmona nos ofrece una visión panorámica del recurso al Antiguo Testamento en el evangelio de Lucas, tanto desde el punto de vista literario como teológico-hermenéutico y formal. A continuación, y tras una aproximación general que muestra la raigambre veterotestamentaria de algunos elementos centrales de la teología lucana (Luis Sánchez), se abordan tres cuestiones concretas del tercer evangelio: el motivo geográfico-teológico de la ciudad de Jerusalén

(Josep Boira), el envío de los Doce en Lc 9 sobre el trasfondo de Nm 13 (Napoleón Ferrández) y la presencia del AT en el relato lucano de la Pasión (Cristóbal Vilarroig). Un completo estudio de la «piedra desechada» (Sal 118,22) en Lucas y en Hechos (Ianire Angulo) sirve de transición entre las dos partes del díptico lucano. A continuación, otras tres contribuciones abordan el recurso al AT en sendos discursos de los Hechos de los Apóstoles: el de Pedro en Pentecostés (Francisco Pérez), el de Santiago en Jerusalén (Pablo Edo) y el de Pablo ante el rey Agripa (Juan Luis Caballero). Tenemos así un sintético recorrido por el uso de la Escritura hebrea a partir de tres momentos representativos de Hechos (inicial, medio y conclusivo).

«Estas son aquellas palabras mías que os hablé cuando todavía estaba con vosotros: “Es necesario que se cumpla todo lo que está escrito en la Ley de Moisés, en los Profetas y en los Salmos acerca de mí”» (Lc 24,44). De esta «teología lucana del cumplimiento» da buena cuenta el conjunto de los trabajos presentados. Con el deseo de que esta obra sea el comienzo de un camino fecundo de trabajo exegético en común, vaya desde aquí nuestro agradecimiento a los colaboradores.

Napoleón FERRÁNDEZ ZARAGOZA  
Luis SÁNCHEZ NAVARRO  
Pentecostés de 2020

# El Antiguo Testamento en el evangelio de Lucas

Antonio Rodríguez Carmona

Profesor emérito de la Facultad de Teología de Granada

**E**l frecuente recurso al AT es una consecuencia del mensaje central de la doble obra lucana, evangelio y Hechos<sup>1</sup>; en ella se presenta a Jesús como cumplimiento del camino profético-salvador, utilizando para ello el género «historia teológica».

## 1. Exigencia del género «historia teológica»

Propio de toda historia es exponer los nexos naturales que unen unos hechos con otros y, en la historia teológica, también los sobrenaturales, que en ella son decisivos, puesto que la acción de Dios es la principal y

<sup>1</sup> Sobre las referencias al AT en la obra de Lucas cf. J. A. FITZMYER, «The Use of Old Testament in Luke-Acts», en E. H. LOVERING (ed.), *SBL Seminar Papers 1992* (Atlanta: Scholar Press, 1992), 524-538; M. RESE, *Alttestamentliche Motive in der Cristologie des Lukas* (SNT 1; Gütersloh: Gerd Mohn, 1969); D. RUSAM, *Das Alte Testament bei Lukas* (BZNW 112; Berlín-Nueva York: de Gruyter, 2003); J. T. SANDERS, «The prophetic Use of the Scrittura in Luke-Acts», en C. A. EVANS y W. F. STINE-SPRING (eds.), *Early Jewish and Christian Exegesis. Studies in Memory of William Hugh Brownlee* (Atlanta: Scholar Press, 1987), 191-198; P. TREMOLADA, «Bisogna che si compiano tutte le cose scritte su di me nella legge di Mosè, nei profeti e nei Salmi» (Lc 24,44). Il compimento 'canonico-cristologico' delle Scrittura», en S. ROMANELLO y R. VIGNOLO (eds.), *Rivisitare il compimento. Le Scrittura d'Israele e la loro normatività secondo il Nuovo Testamento. Atti del VI Seminario biblico di Teologia del Libro* (Biblica 3; Milán: Glossa, 2006), 41-73.



no tiene lugar en la estratosfera sino en el mundo concreto que pisamos y vivimos. Para ello, Lucas presenta a Dios Padre, a Jesús resucitado y al Espíritu Santo y a sus enviados como últimos responsables de la interrelación de los acontecimientos. Dios Padre es el último responsable del dinamismo de la Historia de la salvación, determinada por las promesas divinas que se están cumpliendo. Para ello, por medio del Espíritu Santo<sup>2</sup> programa su plan en las Escrituras, de obligado cumplimiento. Esto explica el uso frecuente del «es necesario» (griego *dei*), para significar que Dios así lo ha dispuesto y así debe suceder, y, como todo lo programado por Dios se encuentra en la Escritura, se recurre a ella con citas genéricas o concretas. De aquí la presencia de un vocabulario técnico relacionado con esta perspectiva. Para designar el origen de todo, se emplean «Escritura» y equivalentes: «está escrito», «lo que está escrito», «según la Ley», determinar, *horizein* (Lc 22,22; Hch 2,23; 10,42; 17,26) «conforme al plan (*boulē*) de Dios»; y, para el cumplimiento, especialmente los verbos *plēroûn*, «llenar de contenido, cumplir» (Lc 4,21; 9,31; 24,44) y *teleioûn*, «terminar por consumación, hacer que una realidad dé de sí el máximo que puede dar», es decir, un cumplimiento perfecto de la Escritura (Lc 2,39; 18,31; 22,37).

## 2. Jesús hermeneuta

Lucas atribuye esta perspectiva al mismo Jesús, que explica el verdadero sentido de la Escritura, lo enseña a sus discípulos y los capacita para continuarlo. De esta forma lo presenta por dos veces explicando la necesidad de su muerte y resurrección a la luz de las Escrituras:

Lc 24,26-27: ¿No era necesario (*dei*) que el Mesías padeciera esto y entrara así en su gloria? Y, comenzando por Moisés y siguiendo por todos los profetas, les explicó lo que se refería a él en todas las Escrituras.

Lc 24,44-46: Y les dijo: «Esto es lo que os dije mientras estaba con vosotros: que era necesario que se cumpliera todo lo escrito en la Ley de Moisés y en los Profetas y Salmos acerca de mí». Entonces les abrió el entendimiento

<sup>2</sup> Cf. E. MANICARDI, «L'intervento di Dio nella storia. Il modello lucano dei 'racconti iniziali' (Lc 1-4 e At 1-5)», *Ricerche Bibliche* 1/2 (2016) 333-364.

para comprender las Escrituras. Y les dijo: «Así está escrito: el Mesías padecerá, resucitará de entre los muertos al tercer día y en su nombre se proclamará la conversión para el perdón de los pecados a todos los pueblos, comenzando por Jerusalén».

Esta misma es la perspectiva de algunos personajes como Zacarías, que ve en lo que está sucediendo el cumplimiento de las promesas:

Lc 1,69-73: susciténdonos una fuerza de salvación en la casa de David, su siervo, según lo había predicho desde antiguo por boca de sus santos profetas [...] realizando la misericordia que tuvo con nuestros padres, recordando su santa alianza y el juramento que juró a nuestro padre Abrahán.

Estas referencias al AT no se limitan a los textos, explícitos o implícitos, sino que se extienden también a figuras que anuncian a Cristo, como son el *siervo del Señor*, al que se alude llamando a Jesús *país Theou* (Lc 22,37; Hch 3.13.26); Jonás, Reina de Saba (Lc 11,29-32); y, en Hechos de los Apóstoles, José (Hch 7,9-16) y Moisés (Hch 7,20-39). Las referencias al AT aparecen en Lucas-Hechos al servicio del arco promesa-cumplimiento, importante en la presentación de la historia de la salvación.

### 3. Doble finalidad de las referencias al Antiguo Testamento

a) En el evangelio, dirigido a lectores creyentes, Lucas emplea las referencias al AT con una finalidad cristológica y soteriológica, como medio para explicar la persona y obra de Jesús. Para Lucas, Jesús es, por una parte, la persona que llena de contenido y consume toda la historia salvífica del AT, como sugiere el uso de los verbos *plēroûn* y *teleioûn*, y por otra, el hermeneuta que da el verdadero sentido cristológico a los textos del AT y que enseña y capacita a sus discípulos a continuar su tarea exegética: «les explicó lo que se refería a él en todas las Escrituras» (Lc 24,27), «entonces les abrió el entendimiento para comprender las Escrituras» (Lc 24,45).

b) En Hechos de los Apóstoles, en cambio, predomina el sentido apolo-gético, en cuanto que la obra recuerda la actividad dirigida a judíos no creyentes que tiende a mostrar que Jesús es el mesías prometido:

- Pedro: «Desde Samuel en adelante, todos los profetas que hablaron, anunciaron estos días» (Hch 3,24); «de él dan testimonio todos los profetas» (Hch 10,43).
- Pablo: «Pablo discutía con ellos apoyándose en las Escrituras, explicándolas y probando que era necesario que el Mesías padeciera y resucitara de entre los muertos» (17,2-3); «estos [judíos de Berea], de mejor condición que los de Tesalónica, acogieron la palabra con todo interés, escudriñando diariamente las Escrituras para comprobar que era así» (17,11); «Con la ayuda de Dios, me he mantenido firme hasta hoy, dando testimonio a pequeños y grandes, sin decir cosa fuera de lo que los profetas y el mismo Moisés, dijeron que debía suceder: que el Mesías, habiendo padecido y siendo el primero en resucitar de entre los muertos, anunciaría la luz a su pueblo y a los gentiles» (26,22-23); «a todos ellos les exponía (Pablo) el reino de Dios desde la mañana a la tarde, apoyándose en la ley de Moisés y en los profetas» (28,23).
- Apolo: «rebatía vigorosamente en público a los judíos, demostrando con la Escritura que Jesús es el Mesías» (18,28).

De esta forma este recurso al AT presenta la obra de Jesús no como una religión nueva sino como el culmen de las promesas hechas a Israel.

#### 4. La hermenéutica de Lucas

El lector moderno encuentra dificultad para entender el tema del cumplimiento porque una lectura histórico-crítica del AT no le permite encontrar en ninguna parte afirmaciones explícitas referentes a la muerte y resurrección del Mesías. Esta dificultad se aclara si se tiene en cuenta que ni Jesús ni la Iglesia primitiva leen el AT de forma histórico-crítica, sino con una metodología midrásica, que es lo que había que esperar de

ellos, como hijos de su tiempo y cultura. Para el midrás la Escritura no es objeto inerte de museo, sino palabra viva de Dios dada para todas las generaciones, por lo que no tiene inconveniente en leerla de forma actualizante, añadiendo paráfrasis y cambiando el texto cuando es necesario para que se perciba su actualidad. Ejemplo de ello es el texto que se transmite en el targum y en los comentarios *peshar*<sup>3</sup> de Qumrán. Para los exégetas de Qumrán, el texto bíblico tiene dos sentidos, uno normal, al alcance de cualquier lector, y otro profundo y verdadero que es el que tiene a la luz de las doctrinas del Maestro de Justicia y se exponen en el comentario *peshar*. Jesús, en calidad de carismático, se atribuye a sí mismo la misma autoridad interpretativa que se atribuyó el Maestro de Justicia, poniendo de relieve el sentido cristológico-soteriológico del AT, y sus discípulos le siguieron en esta tarea exegética<sup>4</sup>. Como consecuencia, el sentido soteriológico-cristológico de un texto no depende del análisis histórico-crítico del texto sino del hermeneuta (Jesús y los apóstoles) que le atribuye este sentido nuevo, querido por Dios y que ayuda a conocer la persona o el hecho concreto iluminado de forma más profunda. Este nuevo sentido profundo coincide en parte con lo que la reflexión católica llama sentido espiritual, es decir, un sentido profundo del texto, ignorado por el autor histórico, pero querido por el Espíritu Santo, autor decisivo. Si el Espíritu Santo inspiró el AT, no solo quiso iluminar el hecho inmediato al que se refiere el escritor humano, sino también lo que sabía que había de suceder con Jesús y su obra. Por eso los exégetas cristianos atribuyen la Escritura al Espíritu Santo, que se sirve de profetas concretos para anun-

<sup>3</sup> Cf. M. HENGEL, «'Schriftauslegung' und 'Schriftwerdung' in der Zeit des Zweiten Tempels», en M. HENGEL y H. LÖHR (eds.), *Schriftauslegung im antiken Judentum und im Urchristentum* (WUNT 73; Tübinga: Mohr Siebeck, 1994), 1-71; R. VICENT, «Qumran e l'interpretazione della Scrittura», en A. STRUS (ed.), *Tra giudaismo e cristianesimo. Qumran - Giudeocristiani* (Roma: Las, 1995), 53-54; M. P. HOAGAN, *Pesharim. Qumran Interpretations of Biblical Books* (Washington: The Catholic Biblical Association of America, 1979), 53-54.

<sup>4</sup> La exégesis católica reconoce que los textos del AT tienen un sentido *literal histórico*, querido por el autor y dirigido a sus contemporáneos, y otro sentido *pleno espiritual* a la luz de Jesús y su obra, querido por el Espíritu Santo, inspirador del texto, cf. VD 43 y documento de la PCB *El pueblo judío y sus Escrituras sagradas en la Biblia cristiana* (Ciudad del Vaticano 2001).